

神召神學院 院訊

Newsletter

聖經的不同解讀：五旬宗對福音派前設的批判

Why We Read Differently: A Pentecostal Critique of Evangelical Assumptions

孟保羅 Robert Menzies (本院客席講師)
文佩儀 姑娘 譯

引言：

我們五旬宗人士看使徒行傳的敘事，特別是五旬節聖靈的澆灌(使徒行傳二章)，為我們生命的典範。使徒行傳的故事就是我們的故事—漁夫面對壓迫還勇敢地為耶穌作見證、農民在大苦難中仍堅毅不屈、強大而邪惡的敵人耍來挫敗和破壞—各地的五旬宗人士皆認同這些故事，尤其因為我們中間很多人都面對類似的挑戰。¹ 就是這種與經文的聯繫感鼓勵我們，來讓這些故事來塑造我們的生命、盼望與夢想；² 所以使徒行傳的故事就是我們的故事，我們存著期盼和渴望去閱讀，因這些聖靈權能的故事賦予平凡人能力，為神作不平凡的事情。

我們五旬宗人士從不認為我們的世界與經文的世界存在著很大鴻溝，相反，我們無需經過很多反省，我們的世界和經文的世界已能自然地融合，因為兩者之間有很多相近之處。過去兩個世紀西方神學家不斷努力試圖解讀經文中有關上帝的神跡作為，五旬宗人士卻沒有這個煩惱。³ 當布特曼(Rudolph Bultmann)建構他對新約除去神話化的取向時，⁴ 五旬宗人士卻默默地繼續為病者禱告和驅趕邪靈；當福音派神學家追隨華斐德(B. B. Warfield)的腳蹤，努力地解釋為何我們既接受新約裡神蹟的真確性同時又否定神蹟今天仍然發生，⁵ 五旬宗人士卻見證著耶穌現今仍施行神蹟奇事，正如祂建立教會時一樣。

其實，五旬宗信徒的釋經並不太複雜，它不受困於歷史的可靠性或過時的世界觀等問題，也不會對神學系統、文化差距或文學理論等課題進行過度反省。⁶ 典型五旬宗信徒的釋經是直接而簡單的一使徒行傳的故事就是「我的」故事，這些故事就是塑造我生命與經驗的典範。這不是說五旬宗人士就不作分辨與判斷。畢竟，不是所有故事都是英雄的事蹟，故事裡也有惡人，也不是每一面都值得仿效。無論如何，事實是，五旬宗人士已欣然擁抱使徒行傳的故事為「我們的」故事，讓這些故事來塑造我們的身分、理想和行動。

我相信，這個簡單詮釋使徒行傳的敘事取向，是五旬宗運動得力的來源之一；毫無疑問地，它是五旬宗在世界快速增長的一大理由。⁷ 這個詮釋聖經的簡單方法給我們的生命提供了一個典範，我們無需顧慮如何將超自然的事融入在複雜的神學系統中；就算是文化學養不高、重視經驗強於認知的人，也能輕易地抓住當中的信息。我們不要忘記，重視經驗強於認知的人往往代表世上的大多數。與其說他們對神跡的故事感興趣，倒不如說他們樂於認同這些故事。⁸

這一切其實只為說明，五旬宗人士有其獨特的釋經學，有其獨特的方法去閱讀聖經。在這講座裡，我會指出我們五旬宗人士的釋經方法，特別是對路加福音和使徒行傳的詮釋，如何有別於非五旬宗的福音派弟兄姊妹。在開始的時候我希望表明，五旬宗信徒與福音派信徒之間彼此有著一個緊密的聯繫。實際上對普遍五旬宗人士而言，他們會認同自己是福音派信徒(於我亦然)；而在世界上很多地方，五旬宗人士正代表當地福音派的大多數。(為方便講解，講座中我會以「五旬宗」和「福音派」以識別不同群體；然而，希望大家明白，這些名詞只為分別「五旬宗的福音

1 有關中國家庭教會運動的五旬宗源流，參閱 Luke Wesley, *The Church in China: Persecuted, Pentecostal, and Powerful* (AJPS 2; Baguio: AJPS Books, 2004).

2 有關想像力在釋經中的作用，參閱 Joel Green, "Learning Theological Interpretation from Luke," in Craig G. Bartholomew, Joel B. Green, and Anthony Thiselton (eds.), *Reading Luke: Interpretation, Reflection, Formation* (Scripture and Hermeneutics Series 6; Grand Rapids: Zondervan, 2005), p. 59.

3 社會學家 Margaret M. Poloma 指出: "Ever since the famous Azusa Street Revival (1906-1909) in Los Angeles... the Pentecostal/Charismatic (P/C) movement has battled the forces of modernity with revival fires" (*Main Street Mystics: The Toronto Blessing and Reviving Pentecostalism* [Walnut Creek: AltaMira Press, 2003, p. 15]).

4 Rudolph Bultmann, "New Testament and Mythology," in H. W. Bartsch, *Kerygma and Myth: A Theological Debate by Rudolf Bultmann and Five Critics* (ET New York: Harper & Brothers, 1961), p. 1-2: "The mythical view of the world which the New Testament pre-supposes... is incredible to modern man, for he is convinced that the mythical view of the world is obsolete."

5 有關 Benjamin Warfield 的終止論觀點，參閱 Jon Ruthven, *On the Cessation of the Charismata: The Protestant Polemic on Postbiblical Miracles* (JPTSS 3; Sheffield: Sheffield Academic Press, 1993), pp. 41-111.

6 縱然在基層中這情況仍然真確，但五旬宗神學家和聖經學者的群體已不斷在增長中。五旬宗研究學會(the Society for Pentecostal Studies)及其出版的期刊 *Pneuma*, 及 *Journal of Pentecostal Theology* 便是例子。

7 Philip Jenkins 認為，五旬宗運動應被視為「上世紀最成功的社會運動」(*The Next Christendom: The Coming of Global Christianity* [Oxford: Oxford University Press, 2002], p. 8.)

8 好幾次當我擔任口頭譯給西方的訪客翻譯中國信徒的見證，我都試圖淡化他們奇妙的超自然經歷，免得那些外國訪客認為他們瘋狂了。

派」和「非五旬宗的福音派」而已。五旬宗也同是福音派，意思是我們也同樣肯定聖經的權威，同樣宣告耶穌是唯一的救贖(徒4:12)，也同樣強調與他人分享福音的重要。除此之外，大多數五旬宗人士在釋經上與福音派的弟兄姊妹亦有很多相似的地方。五旬宗和福音派同樣強調聖經作者的原意，亦會追尋經文的歷史及文學背景。經文的歷史意義對五旬宗和福音派來說同樣重要。

雖然有上述重要的共通之處，然而福音派在解釋路加福音和使徒行傳時，有兩個前設(通常是不自覺的)是五旬宗難以接受的。福音派的第一個前設，是傾向拒絕以使徒行傳的敘事和使徒教會的模式作為現今教會的典範。這個前設的立場，是認為路加的寫作用意只為教會的開創留下一個歷史的記號，以致後來的讀者對福音的信息可以有一個準確的了解，並對其歷史基礎有確切的把握。這樣的講法還可以，可是福音派同時堅持，路加的歷史記號乃教會歷史中一個獨特的時代，以致這些事件不應該被理解為後世信徒宣教實踐的典範。⁹ 簡言之，福音派普遍假設，史學家路加寫作的目的只為教會提供信息，而非方法。

第二個前設是，福音派傾向將新約神學歸併為保羅神學。¹⁰ 說到底，路加是歷史學家而保羅才是神學家。這短視深遠地影響著福音派對聖靈工作的觀點。福音派人士假設，路加指到聖靈的領受和工作，與保羅的相近用語實質上具相同意義；故此，解讀路加對聖靈的觀點時，也當在保羅著作的亮光下理解。帶來的結果是，福音派強調五旬節乃代表門徒走進一個新的時代，開展了一個新的盟約；¹¹ 五旬節，是教會誕生的日子。¹²

這些前設導致福音派學者異口同聲的指出，五旬節是一個獨特而不可重複的事件。¹³ 當我還是一個年輕學生時，我對這些宣言感到困惑。五旬節是一個獨特事件，這是甚麼意思？歷史事件既不能被重複，但為何使徒行傳裡記載的許多事跡，卻如典範般明明的呈現在路加所描述的教會中。路加精確地將這些事件記下來，就是因為在讀者的生活裡，這些事件是可以重複的。那為何福音派學者卻強調五旬節是獨特而不可重複的呢？經過研讀路加福音、使徒行傳並一些相關文獻，我開始發現以上這兩個前設塑造了福音派的立場。

透過檢視路加敘事的不同層面，我會對這些前設，特別是五旬節乃「獨特而不可重複」的見解作出評論。在這過程中，我相信福音派和五旬宗能彼此加深認識，並且明白為何有些時候我們對聖經有不同解讀。當然，作為五旬宗的一員，我盼望福音派的弟兄姊妹對五旬宗解讀路加著作的釋經取向，會多添一分欣賞。

(一) 路加福音和使徒行傳的建構

每位稱職的新約學者都會告訴你，〈路4:16-30〉耶穌在拿撒勒注目的宣講對路加福音來說是具典範性的。路加福音裡所有重

要的主題都預示在這段經文內：聖靈的工作、福音的普世性、神的恩典、耶穌的被拒。這段經文是一個重點，標誌著路加福音的時序有別於馬可福音。在這裡路加刻意從耶穌服事的中段抽出一件事，把它擺放在前頭的位置去描述耶穌服事的開展。路加這樣做是因為他明白這個事件，特別是耶穌背誦〈賽61:1-2〉及祂宣告這段預言已應驗在祂的服事中，對耶穌的本性及祂的使命有著重要的啟示。這段經文為耶穌日後的服事提供了一個典範。

有趣的是，路加為第二本著作使徒行傳同樣賦予類似具典範性的引子。在五旬節聖靈降臨之後，彼得的宣講(徒2:14-41)與耶穌在路加福音四章的宣講有很多平行的相似之處。在彼得的宣講裡，他同樣引用舊約先知的預言(珥2:28-32)指到聖靈的降臨，並宣告說，這預言如今已經應驗(徒2:17-21)。信息是如此明確：耶穌如何被聖靈恩膏去完成祂的先知召命，同樣耶穌的門徒也被恩膏作為末世的先知去傳講神的話語。這裡提到的〈珥2:28-32〉與路加福音四章那段具典範性的經文，同樣顯示路加精細編輯的心思。

有一個變動是特別具啟發性的。路加在〈徒2:18〉引述約珥書的經文中加插了一句片語「他們就要說預言」。這個插入純粹為強調約珥書經文中已表達的信息。早前的經文已提醒我們，約珥所預言這末後聖靈的澆灌，不外乎是摩西的心願成就——「惟願耶和華的百姓都受感說話」(民11:29)。〈徒2:17〉逐字引用〈珥2:28〉：「我要將我的靈澆灌凡有血氣的，你們的兒女要說預言」，這信息在2:18再度迴響。路加要突出的，是聖靈乃先知受感的源頭，這主題思想主導了他的敘事，這個信息是路加不願意讀者錯過的。路加宣稱「在末後日子」的教會是先知的群體——先知乃被呼召去「傳揚救恩直到地極」(賽49:6；徒1:8)。如今路加提醒他的讀者，他們同樣得著這應許的能力去完成這個呼召。聖靈會降臨並賦予教會能力——無論是路加的教會還是我們的教會——在面對敵擋或逼迫時，能為耶穌勇敢地作見證。

我們已經留意到，這個勇敢作先知見證的主題在路加福音裡一再被預告。耶穌被聖靈恩膏以致祂能夠「傳福音給貧窮人」、「宣告被擄的得釋放」，並「宣告神悅納人的禧年」(路4:18-19)。耶穌在約旦河邊的經歷與門徒在五旬節，這兩個平行的比較，其意圖是相當突出和明顯的；兩者分別發生在耶穌和初期教會使命開展的時候，兩者皆集中於聖靈的降臨，兩者皆以舊約預言的宣講為背景來描述一次先知性的膏抹。透過路加細心營造的敘事，耶穌——最終極的先知——被塑造成為從五旬節開始所有跟從者的典範。¹⁴ 路加的教會有其使命需實踐、有其信息待傳揚。

勇敢並受聖靈所感去作見證，這主題在耶穌的教導裡同樣明顯。路加預示在他第二本著作中將要發生的事情，跟耶穌在〈路12:11-12〉的重要應許連上關係：「人帶你們到會堂，並官府和有權柄的人面前，不要思慮怎麼分訴，說什麼話；因為正在那時候，聖靈要指教你們當說的話。」

路加記載隨即在五旬節後發生的第一個故事，我們開始看見耶穌對教會使命作出的應許是何等意義重大和重要。路加描述的戲劇性故事，彼得和約翰與癱腿乞丐相遇，然後是醫治並使徒被捕；猶太領袖禁止使徒傳講耶穌，但彼得和約翰卻以驚人的勇氣宣告：「聽從你們，不聽從神，這在神面前合理不合理，你們自己酌量吧！我們所看見所聽見的，不能不說。」(徒4:19-20)

這只是末世先知必須要面對逼迫的開始而已。彼得和使徒們(徒5:29-32)、司提反(徒6:10；另參7:51-52)和保羅(徒9:16；28:31)，他們面對強烈的對抗和逼迫時，都勇敢地為耶穌作見證。

9 參閱例子 Ben Witherington III, *The Acts of the Apostles: A Socio-Rhetorical Commentary* (Grand Rapids: Eerdmans, 1998), p. 132; Darrell Bock, *Acts* (Baker Exegetical Commentary on the New Testament; Grand Rapids: Baker, 2007), *passim* (cf. Darrell Bock, *Luke* [The IVP Commentary Series; Downers Grove: InterVarsity Press, 1994], pp. 189-90); and Keith J. Hacking, *Signs and Wonders, Then and Now: Miracle-working, commissioning and discipleship* (Nottingham: Apollos/IVP, 2006), *passim*. Witherington 突出五旬節的「獨特」性；Bock 並沒有詳盡闡釋使徒行傳一至二章對現今教會宣教發展的神學意義（請參閱我對Bock使徒行傳釋經書的書評，in *Pneuma* 30 [2008]: 349-50）。Hacking 認為耶穌及使徒們的神蹟原意不是給使徒後教會立為典範，而使使命的解釋也只適用於其中幾個神蹟（參閱我對Hacking的著作評論，in *EQ* 79 [2007]: 261-65）。

10 提升保羅高於其他正典作者，根源可追溯到宗教改革運動時期。馬丁路德及加爾文強調保羅書信，以此作為因信稱義及神主權教義的支持。然而保羅的優越地位進一步被鼓吹，是因德國學者批評使徒行傳的歷史可靠性，以致福音派學者產生可理解卻又過度的反應所致。因此，福音派一直視路加為歷史學家而非神學家。有關福音派的回應，參閱 William and Robert Menzies, *Spirit and Power: Foundations of Pentecostal Experience* (Grand Rapids: Zondervan, 2000), pp. 38-42。

11 James D.G. Dunn, *Baptism in the Holy Spirit* (London: SCM Press, 1970), p. 43: "In terms of Luke's scheme of salvation-history all this simply means that the new age and covenant does not begin for the disciples until Pentecost."

12 Joel B. Green, *How to Read the Gospels and Acts* (Downers Grove: InterVarsity Press, 1987), p. 113: "Pentecost is a nonrepeatabe event. Only once can the new age be ushered in and the church be given birth."

13 Dunn, *Baptism*, p.53: "Pentecost can never be repeated – for the new age is here and cannot be ushered in again." Note also Witherington, *Acts*, p. 132: "[of Pentecost]... in crucial ways it is unique."

14 路11:9-13 亦指出，路加認為耶穌、十二使徒及七十門徒(路10:1)的先知性召命同樣適用於祂的教會。

路加呈現這些聖靈充滿的服事典範—例如彼得、約翰、司提反及保羅—其用意不能錯失。路加想向教會宣告的，不只是「就是這樣開始了！」；無疑路加是想突出使徒見證耶穌復活的可信性，同時他想我們全都清楚使徒的信息，讓這信息一代傳一代、一個族群傳給一個族群，直至它傳到「地極」。再者路加敘述這些末世先知的服事，因為他視這些宣教的實踐為重要的典範，以致教會需要仿效。這些使徒行傳的人物，顯示何謂約珥所講的末世先知群體，從而挑戰路加的讀者去履行他們的呼召，成為照亮萬國的燈。當他們倚靠聖靈面對敵擋，聖靈便賦予他們能力不計代價地為耶穌勇敢作見證，這些末世先知所行的，呼召着教會勇敢地跟隨主的腳蹤行。

這一切為要說明，路加建構他的敘事為要突出一個事實，就如耶穌在約旦河經歷聖靈，這成了門徒在五旬節所經歷的典範，以致門徒在五旬節所經歷的，也成了後世基督徒的典範。這看法有彼得的話印證—「這些人受了聖靈，跟我們一樣」(徒10:47)。

~下期院訊待續~

院 長 的 話

張
德
明
牧
師

2012年3月20日的「六十五周年異象分享暨籌款晚宴」可以說是神召神學院新的里程碑。這不但是學院首次舉辦的籌款晚宴，也讓一眾同工目睹各方支持者雲集帝京酒店的感人場面。讓我們知道，我們不是孤單的，在我們背後還有許多願與我們同行的支持者。路雖是難走，但上帝實在與我們同在，祂一步一步的開路，一直帶著我們走過每一段艱難的歲月，領我們走到從未進到的新領域！

還記得當日同工們預訂酒店席位時，只敢盼望能開到八至十席。當時我們的信心仍是不足，不知賓客從何而來？恐怕連訂金也要虧蝕。但結果我們當晚竟能筵開二十二席！神為我們預備的，竟超過我們所想所求！上帝果真為我們做了新事，讓我們學習了信心的一大功課！

感謝主，當晚席上我們合共籌得奉獻約三十五萬，另承諾本年內認獻合共約三十萬，連同贊助餘款約八萬，合共籌得七十三萬元！雖然仍未達到我們今年的一百萬籌款目標，但已令不少支持者感到驚喜。心中的感謝，油然而生。衷心多謝大家的支持與厚愛，願主親自報答大家。

學院今天雖然在人力、物力、財力的資源都不足，但這斷不能室礙學院的培訓事工。培訓工作不能停，神召神學院的事工不可結束，因為神召神學院至今仍是全球唯一被認可能提供華文高等五旬宗神學訓練的神學院。六十五年來，一直是培訓華人五旬宗教牧領袖的重要基地。

我深信上帝的熱心，必成全這事。求主幫助，讓我們看到上帝為中國、為香港教會的復興開創新的一頁。我們也深信，上帝的工作，上帝必會供應！我們只是與神同工的。求主使用我們，讓我們可以貢獻我們的能力、金錢，為教會的未來付上一分力量，成就上帝的大業。

暑期課程重點推介

2012年7月課程

教牧學博士課程：

家庭與生命週期的調適與輔導

(3學分) (以普通話授課)

講師：葉高芳博士, Ph.D., D.Min.

對象：教牧學博士班同學，亦鼓勵碩士班同學報讀，並歡迎教牧同工報名旁聽

日期：7月23-27日 (星期一至五)

時間：9:00 am - 5:30 pm

地點：神召神學院

碩士班課程：

Spirituality and Spiritual Growth

(3 credits) (以英語授課)

Lecturer: Dr. V. J. D-Davidson, Ph.D.

Target students:

Master-level students; those with ministerial experiences and interested parties are welcome for audit

Date: Jul 9-13, 2012 (Mon-Fri)

Time: 9:00 am - 5:30 pm

Venue: Central, Hong Kong

教牧學博士/碩士班密集課程：

A People of Worship

(3學分) (以英語授課，普通話翻譯)

講師：Dr. Jon Huntzinger, Ph.D.
& Pastor Sy Goraieb

對象：教牧學博士班/碩士班同學，亦歡迎敬拜領袖或有興趣者報名旁聽

日期：7月9-13日 (星期一至五)

時間：9:30 am - 5:30 pm

地點：神召神學院

報名及查詢：歡迎致電2691-1481林小姐或

電郵 dmin@hk-ebc.edu

詳情請瀏覽：<http://www.hk-ebc.edu>

耶穌基督的「破局人生哲學」



許開明牧師(本院客席講師)

多年前，居英期間於靜修中，筆者偶然發現了聖經中一套耶穌的「破局人生哲學」，真有如獲至寶之感。這套思想深具意義，頗值得推崇，願先與弟兄姊妹分享一二，啓發思維。

聖誕期間，我們常聽到這首名曲“O' Holy Night”：「啊，聖誕夜！眾星照耀極光明，今夜良辰，我的救主來臨！」這聖詩旋律優美，音調柔和，十分動聽，令人彷彿置身於郊野，仰望星光熠熠，充滿希望。基督降生前，世人生活在水深火熱中，熱望救世主的來臨。暗夜明星，彷彿「救星」般光照人間，此情此景，十分迷人。回想昔日東方博士在漆黑夜裏「看見祂的星」，劃破長空，一定感觸良多，禁不住千里迢迢，歷盡艱辛，務要覓得那星和小孩（新生王），結果他們得償所願，「看見那星就大大的歡喜，進了房子，看見小孩子…」（太二章十節）。

在孤寂無助的黑夜裏，明星出現，這是光明戰勝黑暗，善良克制邪惡，顯示基督降生所帶來的突破。上帝創造天地，地原是淵面黑暗的（創一章二節），職是之故，上帝第一項的創造就是「光」（創一章三節），光是一種力量，帶來光明和秩序，也象徵了勝過黑暗的權勢；天父上帝就是創造主，也是第一位破「暗」造「明」，破「無」變「有」，破「亂」立「序」的破局者。¹ 基督生命如明星，這顯示世人，祂的生命是個不斷突破黑暗的、罪惡的、苦難的困局，耶穌基督就是那位進入人類歷史，滿有能力破局者。祂破局的大能，增強我們的信心；祂破局的氣質與良範，成為吾人效法的榜樣；祂破局的作為啓發吾人人生的智慧，因此非常值得吾人關注。這套「破局神學」的思想，是筆者查考聖經時偶然有感發現，也是在系統地思考神學時的頓悟，願與諸位分享，期能集思廣益，拋磚引玉。

「破局與人生」

人生在世難免面對許多局面：²「定局」、「困局」、「僵局」、「結局」、「苦局」、「死局」、「格局」、「佈局」等等。中國人對這個「局」字不會陌生，反而感到十分貼身，因為每個人，無論男女老少都會面對人生不同的「局」面。許多人的生命被局限，受盡苦困；或潛能被壓制，不能盡顯所能，潦倒一生，不知所謂，殊為可惜。筆者嘗試從聖經的啓迪，個人的認信，肯定上主是位無所不能，無所不知，無所不在，慈愛和良善永遠長存的神；祂是位不會被局限，在人類救恩歷史上不停「破局」，不斷施拯救的主。這位超越的神，能使那些「當局者迷」的世人得到醒悟；亦能使「人在江湖、身不由

1 參創二章一節：「起初上帝創造天地。地是空虛混沌，淵面黑暗，上帝的靈運行在水面上。」筆者從「破局神學」的觀點闡釋如下：上帝從空虛(E Empty)、混沌(Formless)、黑暗(Darkness)創造：

神突破空虛，從無到有，顯示祂莫大的能力。

神突破混沌，造出秩序，顯示祂的理性，智慧的能力。

神突破黑暗，造出光明，顯示祂的感應能力，分辨光暗良善的能力。

上帝是位破局者，創造的大能力，充份顯示出祂這份破局的大能。

上帝若不破局，宇宙世界永遠存在於空虛(E Empty)、混沌(Formless)、黑暗(Darkness)，未受創造的景況。我們所信的是位不被局限，不停破局的上帝。然而「破局」必是指向良善的，否則那破局是破壞，不是破舊立新，不是有意義的行為。

上帝是創造者，撒但是破壞者。上帝的破局是要更新建立，是向著良善的，美好的；撒但的破局，卻是破壞，把美麗的變為醜惡的。這是筆者從傳統創造論而得的「破局」的思想。

2 「局」字，意合形勢或情況；又與「僂、踞」通用，「拘束」、「不得伸展」。《說文》釋為「眾口在尺下」乃指「局促」之意。（見張書若主編，《中大標準漢語字典》。香港：中文大學出版社，2000，頁187）本文所指的「破局」，尤指「破除」「局促」，解除「拘束」，使人得自由，得伸展。這與耶穌的福音「真理使人得自由」（約8:32）有共通之處。

己」的人得到「破局」的良方。因此「破局神學」就是要探討聖經上上主的「破局」的作為，從中得著更堅定的信仰，從而掌握人生「破局」的智慧，建立更美好的人生。因此，以其性質言，這不獨是一套神學，更是一套基督教的人生哲學。以下是筆者從聖經的啓迪，並以「破局與人生」的角度，扼要地闡釋耶穌基督對吾人信仰的意義。

一. 耶穌的出生是上帝的「破局」作為

根據聖經的記載，耶穌由童女所生，聖靈感孕（參太一章十八至二十五節），這是個大突破，也是個神蹟。³ 按常理男女結合，生兒育女是上帝早已訂定的自然律，這算是一種「定局」；然而由於始祖亞當犯罪，罪入世界，世代相傳，成為人人皆有的罪性，原罪論⁴ 按此而建立。耶穌若然按男女結合生子的「定局」，祂便為罪性的遺傳因果律所轄制，因此馬太得到靈感，道出「聖靈感孕」的思想，好讓我們明白，耶穌基督的降生能突破自然律的「定局」。我們相信「聖靈感孕」，這就是說，我們也相信耶穌的出生能突破自然的規律，這是個神蹟，上帝偉大的作為。筆者相信上帝既能創造出規律秩序來，祂也能夠佈局，亦能破局，因為祂不受局限，更不會受自我局限，不會固步自封，因為祂是創造主，也是那超越者。因著童女懷孕生子，這超自然的突破，使「以馬內利」，上帝與我們同在，成為事實；天與地，人與神得以相遇相交，破閱重整失落的關係，達致和諧統一。

二. 耶穌的「道成肉身」是神人間隔關的「突破」

約翰認為耶穌基督是「道成肉身」（Incarnation）⁵ 來到人的中間。上帝的道（Word）進入人身（Flesh），並而進入世界。按當時希臘人的思想，「靈」與「物」相違相離，不能相通，因此屬靈的上帝與屬物質的世界是永遠隔絕的，在這種思想下，上帝想拯救世人是完全沒有可能的。然而，約翰福音的作者卻發現這「道成肉身」的真理，因著拿撒勒人耶穌乃永生之道，成了肉身（約一章十四節），突破「靈」與「物」的鴻溝，並且神性和人性在耶穌身上並存，祂是完全的神，也是完全的人，因此人神能相接觸，神性與人性兼備的耶穌，賦有能力勝過罪惡，使救恩成事實。道成肉身顯示出上主在耶穌身上的兩大突破，一是神而人耶穌突破「靈」與「物」隔閡，使上帝與世人相通；二是耶穌的神性與人性相存，便能突破人無法勝過的罪惡權勢（這也是個牢不可破的定局）。這神學的思想顯示出上主在耶穌基督身上的一股向前的破局能力。

「道成肉身」還有一個非常重要的思想，就是無限的上帝，因著祂對世人的愛（見約三章十六節），甘願進入有限的世界，在此顯示出上帝不獨有股向前破局的能力，同時也有「自限」的能力。耶穌基督自限虛己，取奴僕的樣式，（參腓二

3 有關神蹟，筆者認為不獨是奇異(Wonder)或奇蹟(Miracle)的事，而是神的蹤跡，是個記號(Sign)，這是約翰福音（或稱第四福音）對「神蹟」更為深入的理解。按此理解，神蹟不一定是非常奇特，令人震驚的事，而是能夠使人看見或體會上帝的奇妙美好作為的事。神蹟也可以是奧秘的，不是人有限的思想所能夠完全了解的，聖靈感孕便是這種奧秘的「神蹟」。

4 這是基督教的教義之一。按照聖經的記載，人類始祖亞當犯罪，不聽從神的命令吃了禁果，這罪便遺傳給世人，成為原始的罪過，成為罪惡和災禍的根源（參創三章）。又這原罪的教義主要是保羅的神學觀點：「…罪是從一人入了世界，死又是從罪來的，於是死就臨到眾人，因為眾人都犯了罪。」（羅五章十二節）

5 「道成肉身」(Incarnation)是基督教的中心教義，強調上帝之道就是上帝的兒子，三位一體中的第二位降世成為肉身，就是歷史上拿撒勒人耶穌基督。祂的確是神，祂的神人兩性是並存的。由於耶穌的神人兩性曾有許多爭論，大公教會經過辯論和禱告後，根據聖子耶穌與聖父同體的信仰，於主後325年尼西亞大公教會規定：「基督是上帝所生，非上帝所造，因此基督不是受造物，而是造物主。」主後451年查爾西頓大公教會更明確的宣稱，耶穌具有完全的神性和完全的人性。

章七至八節)。「道成肉身」啓示我們上帝是位能放能收，能「無限」亦能「自限」的神。無限的能力、權力、物力的父上帝，不獨能運用其「無限」的能力，亦能「自限」其力；這點實在深具意義。在能力的運用上，需要二大要素才能有意義：(一)是自制力，許多有能力或及權力的人，不能自制其力，濫用權力，因而失控，反之，懂自制其力的人，不但不構成傷害，反而能用力助人。(二)是向善心，許多有能力或及權力的人，沒有向善的心，因而運用其力為非作歹，造成莫大的傷害，反之，向善發力，能造福社群。道成肉身的耶穌基督啓示我們，祂有自制力，無限能力的上帝兒子願意「自限」其力，自律自制；祂有向善的心，所以祂的能力及權力本於「善良」，並以「仁愛」為導向，這種能力及權力便帶給世人祝福。這點，從十架基督得到具體說明，懸掛於十架的耶穌基督，滿有能力的神子，受盡饑渴肉體的苦痛，還被十架下的人取笑侮辱，面對這情境，祂大可以運用祂超然的能力，從十架上跳下來，把敵人一一消滅，以洩心中憤恨。但祂沒有這樣做，對於一個能力越大的人，要自制其力越難；對於一個越是尊貴的人，越難忍受別人不敬的對待。耶穌真的有無比的自制力，祂第一個在十架的禱告竟然是：「父阿，赦免他們，因為他們所作的，他們不曉得。」(路二十三章三十四節)祂不但能自制祂的能力和情緒，還求父赦免那些虧待他的人，耶穌因著愛，自限其力，祂在能力的運用立下美好的良範。自古以來，在人類歷史上，許多不能善用其力，自限其能的人，結果自困其局，自毀前程，傷己及人。

「道成肉身」的基督向前的能力突破神人間隔閡的僵局；祂按其良善與仁愛的本質，自限其力，進到人間解除人類痛苦與死亡的定局。又福音書寫作期間正面對兩個主流思想：希伯來文化著重「超越的上帝」，強調「敬虔」；希臘文化著重「上帝是道」，強調「理性」。「聖靈感孕」是超越的上帝所為，「道成肉身」是理性的上帝的作為。基督的降生在神學思想上也顯示出重大的突破，就是希伯來與希臘這兩股不同體系的文化竟能在耶穌的身上得到融合，以致基督教信仰能植根於希臘文化的土壤，再而突破各民各族的藩籬，傳播到世界各地。筆者相信基督的文化也具有滲透、融和各種文化的破局能力。

三. 耶穌勝過試探垂示人生「破局」的智慧

人生難免遇上試探，試探是一種困局，這困局的本意不是要使人跌倒，而是要人經過試探後剛強起來。因此試探原意是「考驗」(或試驗)，具有正面而積極的意義。⁶耶穌三次的考驗啓迪我們如何面對人生的困局，並且在經過考驗後祂剛強起來，承擔救世的大使命。

第一個試探：「把石頭變成食物」

在曠野禁食四十晝夜，耶穌陷於饑寒交迫的困局，祂怎能抵擋食的引誘？！那試探人的對祂說：「你若若是上帝的兒子，可以吩咐這些石頭變成食物。」(太四章三節)耶穌是上帝的兒子，祂賦有超自然的能力，可以把石頭變成食物，滿足自己個人肉體的需要。耶穌具有超自然的能力的神子，祂下山進入人群，到底是隨己意使用這超然的能力，還是按照上帝的旨意來運用祂的能力呢？耶穌的回答是：「人活著，不是單靠食物，乃是靠上帝口裏所出的一切話。」(太四章四節)在能力的使用上，耶穌堅持服從上帝的話，不是按照肉體情欲的意願。一個擁有美貌的人，他可能面對，以其美貌奪取利益的試探。一個有口才的人，他也可能面對以其才幹來達到滿足己慾的事。耶穌破局的方式，就是擇善固執，以上帝的意旨為依歸。

第二個試探：「從聖殿頂跳下來！」

耶穌若然從聖殿頂跳下來不死，一定聲名大噪，一鳴驚人，吸引多人來跟隨祂，不用上十字架那麼辛苦。準備下山傳道的耶穌，祂當時的困局是未有人注意祂，如何能夠引多人注目，應是祂十分關注的問題？自古以來，許多人選擇奇特的方式來吸引人；然而耶穌知道這樣的方式不是上帝的心意，若然祂明知故犯，就是試探上帝，所以祂斷言拒絕撒但說：「不要試探主你的上帝！」(太四章七節)耶穌有大能力，祂的能力卻受到另一個試驗，就是明知故犯，試試上帝會怎樣回應？

撒但說，耶穌你不妨用奇特的，不用上帝給你的方式，來吸引萬人，從聖殿跳下來，主會吩咐使者托住你的腳，不會蹠在石頭受傷(太四章六節)。人有能力去作善或作惡，明知不正而故犯就是試探上帝，這是誤用上帝所給與的能力，耶穌斷然拒絕。

第三個試探：「向撒但跪拜！」

耶穌準備下山，進入世界，為上帝工作，拯救萬國萬民，祂正構思如何完成上帝交付的使命，撒但建議說：「俯伏拜我，我就把世上的萬國給你。」這意思是說，你只要向世界妥協，要完成的工作便會很快地、輕易地達到。這是撒但以退為進的方法，許多人本想改變世界，卻因向世界妥協，與世界合作，漸漸貪愛世界，最後為世界所擊敗。耶穌深悉撒但的詭計，倘若祂向撒但下跪，祂的能力和祂的心都會為撒但所俘虜，從此步入撒但的圈套或「佈局」，最終必為一「死局」。因此，耶穌毅然說，撒但退去吧！「當拜主你的上帝，單要事奉祂」(太四章九至十節)。

撒但給予耶穌三大試探，失敗的話，後果堪輿。一.倘若耶穌真的把石頭變食物，祂便在能力的使用上，從此被困在服侍自己的肚臍欲望的局中。二.倘若耶穌真的從聖殿跳下，祂從此便讓自己的能力用於幹一些不合神心意的事情上，然後被困於試探神的局中。三.倘若耶穌真的向撒但下跪，與世界妥協，祂的能力和心志便被困於撒但的佈局中。這三大試探，是一步比一步厲害的，在耶穌的傳道事工還不停地再出現。這三個試探，不獨耶穌曾經面對，也是許多的人生也會面對的困局。今日許多失敗的人生，往往是因為他們經不起試探，把生命放在滿足一己欲望的困局中；或為名利，把生命放在明知故犯的罪惡中；或為博取輝煌成就，願向罪惡妥協，以致讓自己的生命被困於撒但的手中。耶穌受試探的經歷，啓示人生困局的本質，並提供勝過人生困局的良方，使人得著處世的智慧。耶穌勝過試探，破除人生重重的困局，經過試驗，靈命越益剛強，視死如歸，勇赴各各他山。

四. 耶穌的一生活出不斷使人「破局」的生命

經過曠野嚴峻的試驗，耶穌顯出不斷使人破局的生命。祂醫病，使人突破肉體受苦的困局；趕鬼，助人脫離精神痛苦的困局。祂與撒瑪利亞婦女談道，突破猶太人與撒瑪利亞人的隔閡，男女的隔閡，義人與罪人的隔閡。祂在安息日治病破除法利賽人古板的律例。祂的教訓突破猶太人傳統，諸如古時強調「以眼還眼，以牙還牙」，耶穌卻說：「你們的仇敵要愛他，恨你們的要待他好。」(太五三十八節；路六章二十七節)十誡規定：「不可姦淫」，耶穌卻認為：「凡看見婦女就動淫念的，這人心裡已經與她犯姦淫了。」因此這不可的誡命不獨在行為上，也應在思想上。耶穌在福音書上這句話：「只是我告訴你們…」(見太五章22, 28, 34, 39, 44等)總帶給當代猶太人超越傳統的教導。

耶穌從死裏復活，更明顯地彰顯祂「破局」的能力。馬可描述耶穌復活，有大石頭從墓門輾開(可十六章三至四節)，這實在深具意義。筆者發現這石頭輾開，充份顯示復活主破局的大能，死亡不能轄制祂，墓墳不能困著祂，墳門不能阻擋祂。耶穌從死裏復活，顯出祂是神，同時具有莫大的能力，這復活的能力是「死亡」(最大壓制能力的的能力)也不能克勝。耶穌復活，永存於天地間，祂的破局大能不朽，帶給信徒活潑的破除人間困局的盼望。是故，筆者深信與復活主牽手同行，不怕人生重重困局，且能突破重圍，再闢新天地，掌握豐盛的人生。

結語及感言

從上可知，耶穌的出生，「聖靈感孕」與「道成肉身」均是上帝「破局」的偉大作為；耶穌勝過試探垂示我們「破局」的良方；耶穌的一生顯出祂助人「破局」的生命；耶穌從死裏復活，石頭輾開，充份顯出祂復活的大能，也帶給人「破局」的盼望。人生有「局限」，上帝本「無限」，願我們篤信基督耶穌，獲得救恩，並得到「破局」的人生智慧。

⁶「試探」在中文或英文Temptation常意含引人作壞事，使人受引誘犯罪，令人走錯路，負面的意思較重。然而，希臘原文是Peirazein，意即「考驗」，其實有正面的意思，它的目的不是使跌倒犯罪，而是要人經過試驗後更剛強、更善良、更聖潔。是故，試探使神子耶穌更能體會人的困局，同時因祂勝過人生困局，生命越益堅強。信徒遇試探也應從此積極的層面觀之。